

الوجود ولو بعله. فالدليل قاصر عن اثبات المطلوب - وأنت ترى أن اشتراك لفظ الممكن في الممكن الحقيقي باصطلاح ابن رشد، وفي الممكن الضروري الوجود بغيره غير قاذح في الحصر المذكور بحسب النتيجة، لأن الممكن بأى معنى كان لا يسلب عنه عنوان الامكان أى الفقر الذاتى واستواء الوجود والعدم بالنسبة إليه. فكلا القسمين مشتركان في الاحتياج إلى المؤثر، فلا محصل لهذا الايراد أصلاً - على أن الممكن لا يخلو عن ضرورة ما قط، لأنه في حال الوجود ضرورى الوجود بسبب الغير، وفي حال العدم ضرورى العدم بغيره أى عدم علة الوجود - والظاهر أن مراد ابن رشد من الممكنات الضرورية الممكنات القديمة على رأى الحكماء، ومع التسليم بوجود الممكنات القديمة لا يتطرق القبح في الدليل، لأن القدم صفة الوجود، وما كان وجوده يسبب الغير لا معنى لانتفاء العلل، إليه لنقل الكلام إليه من جهة الامكان والاحتياج الذاتى.

وأما الامام الغزالي فلاعتقاده حدوث العالم بأسره - أى وجوده بعد العدم السابق - خطأً ابن سينا، وقال أن استدلاله لا يثبت المقصود أصلاً، نظراً إلى أنه كسائر الفلاسفة يعتقد بوجود الممكنات القديمة، كالعقول والطبائع الكلية بل أجرام الأفلاك، وإذا كانت قديمة لا تحتاج إلى العلة فينسب باب إثبات العلة الأولى.

والانصاف أن هذا الاستنتاج خطأً، فإن وجود الممكنات القديمة على فرض ثبوته لا يخرجها عن حقيقة الامكان، ولا يغنيها عن العلة الموجودة كما بينا آنفاً، فلا يكون في الوجود موجود ممكن غير محتاج إلى العلة الموجودة، والا لم يكف ممكناً.

ثم إن قول الشيخ، بأن مناط حاجة الممكن إلى الواجب بالذات هو الامكان لا الحدوث؛ حق وصدق، وهو مذهب جمهور الحكماء والمحققين من متأخري المتكلمين. والتحقيق كما قال المحقق الطوسى شارح الاشارات: أن هذا الحكم ضرورى لا حاجة إلى تجشم الاستدلال عليه لأننا إذا نظرنا إلى ماهية الممكن واستواء الوجود والعدم بالنسبة إليه؛ نحكم بداهة بأنه محتاج في وجوده إلى مرجح